儒家的大同理想及后世的继承与发展

郑历兰

我国很早就形成了关于大同世界的理想，并且一直没有放弃。这种理想后来经历了三个发展阶段，形成了三种表现形态。回顾大同理想发展的历史，特别是分析它的三种表现形态，可以使我们更加深刻地认识“大同”文化的深厚底蕴，更加坚定共产主义的信念。

一、孔子的大同理想

最早提出大同理想的是儒家代表人物孔子。关于他的大同理想，西汉今文经学家戴圣在其所编辑的《礼记》一书的《礼运》篇中是这样记载的：

昔者仲尼与于蜡宾，事毕，出游于观之上，喟然而叹。仲尼之叹，盖叹鲁也。言偃在侧曰：“君子何叹？”孔子曰：“大道之行也，与三代之英，丘未之逮也，而有志焉。大道之行也，天下为公，选贤与能，讲信修睦。故人不独亲其亲，不独子其子，使老有所终，壮有所用，幼有所长，矜寡孤独废疾者皆有所养，男有分，女有归。货，恶其弃于地也，不必藏于己；力，恶其不出于身也，不必为己。是故谋闭而不兴，盗窃乱贼而不作，故外户而不闭。是谓‘大同’。今大道既隐，天下为家，各亲其亲，各子其子，货力为己，大人世及以为礼，城郭沟池以为固，礼义以为纪，以正君臣，以笃父子，以睦兄弟，以和夫妇，以设制度，以立田里，以贤勇知，以功为己。故谋用是作，而兵由此起。禹、汤、文、武、成、王、周公由此其选也。此六君子者，未有不谨于礼者也。以著其义，以考其

信，著有过，刑仁讲让，示民有常，如有不由此者，在执者去，众以为殃。是谓‘小康’。”

从以上记述可以看出，孔子所描绘的大同社会，有这样几个特点：

一是全民公有。“天下为公”就是这个意思。它包括权力公有和财物公有。只有坚持权力的公有，才能保证社会财物及其他方面的公有。

二是选贤任能。由民众选举贤能，管理社会。这里的选举指的是民选，而不是官举。中国后来的科举制度，是“官举”，并非民主选举。

三是社会保障。在大同世界，人们视他人父母如自己父母，视他人子女如自己子女。任何人都能得到社会的关怀，任何人都关心社会。男有室，女有家，社会和谐，人民安康。

四是道德高尚。在大同世界，人们讲信修睦，珍惜财富，憎恶浪费，反对自私，热爱劳动，具有很高的道德境界。长期以来，一直有人认为，人体来源于自然界，具有生物趋利避害的功能，它决定人本性自私。其实，这是错误的。孔子不仅向往天下为公，而且认为在大同世界里人人都反对自私。事实上，私心是私有制的产物，并不是天生的。即使在生物世界，既有残酷的竞争，也有友好的互惠。例如，在危险时刻，鸟类会发出警告性鸣叫，提醒同伴迅速离开，这种宁可给自己增加危险也要鸣叫的行为，就属于利他行为。蜜蜂和蚂蚁非常维护群体的利益。家犬舍身救主的故事，更是经常发生。

孔子的大同世界是与小康社会相对而言的。小康社会的特点是财产私有、天下为家、国家设防、以礼治国。《礼运》中的小康社会与大同世界相形见绌。

孔子的大同理想，实质上是对我国原始共产主义社会历史的回忆和理想化。人类最早的社会是原始共产主义，那时确实财产公

有、集体劳动、民主议事、没有私心。孔子所生活的时代离原始共产主义近一些，还能得到关于那时的口传或文传历史，他的大同理想反映了原始共产主义的主要特点，证明了马克思、恩格斯关于社会早期发展阶段论断的科学性，证明了私有制度并不是从来就有、万古长存的。但是，那时十分贫苦，常有仇杀，并不像他描绘的那样文明。他把世人关于社会的美好愿望用回忆的方式概括出来了。

孔子的大同理想，并不是独出心裁、昙花一现，而是很得人心，具有广泛的社会基础。在中国古代，有许多思想家追求大同世界。例如，老子以天道为大同："天之道，损有余而补不足。"墨子以兼爱为大同："视人之国若视其国，视人之家若视其家，视人之身若视其身。""强不执弱，众不劫寡，富不辱贫，贵不傲贱，诈不欺愚。"大同之道，虽言之各异，然而殊途同归，都是"天下为公"四字。东汉创立"五斗米教"的张鲁，在据有汉中以后的25年中，废除官吏，对部众的管理采用说服教育方式，宽恕三次不改而后才给予处罚。他们还拿出公粮，设置义舍，行人到那里可以无偿取用米、肉。这实际上是在进行大同实验。晋代陶渊明在《桃花源记》文中描绘的桃源洞社会，没有剥削，没有压迫，没有战争，没有欺诈，人们处于和平、宁静和温饱的环境中，过着无忧无虑的田园生活。这实质上也是一种大同理想。

不过，孔子并没有论证为什么过去曾经出现大同社会，今后如何才能再实现这种社会，明显具有空想的性质。正因为如此，所以封建地主阶级实际上并不追求大同理想，而是追求礼制社会。

二、康有为、孙中山的大同理想

到了近代，儒家的大同理想被中国新兴的资产阶级继承和发展了，其代表人物是康有为和孙中山。

早在 1884 年(戊戌变法之前),康有为就开始构思他的大同理想,经过 18 年思考,到 1902 年避居印度时,终于写成约 20 万字的《大同书》,1927 年全文发表。《大同书》首先揭示了人类在种种不平等制度下所遭遇到的各种各样的苦难。他认为:人世之苦,无处不在;诸苦之根,皆因九界。一曰国界,存在疆土、部落之分;二曰级界,存在贵、贱、清、浊之分;三曰种界,存在肤色黄、白、棕、黑之分;四曰形界,存在男、女不平等;五曰家界,人们各爱自己的家人亲朋;六曰业界,农、工、商各业相互竞争;七曰乱界,存在不平、不通、不同、不公之法;八曰类界,众生不平等;九曰苦界,以苦生苦,无穷无尽,不可思议。

那么,大同世界应当是什么样子呢?他认为,应当是无国界、无种界、无形界、无家界、无产界、无乱界、无类界、无苦界的极乐境界。

康有为的大同理想,具体有以下几点:

一是全民共有。全世界实行以"公政府"为基础的公有制。人们以劳动最光荣,懒惰最恶劣。

二是民主管理。全世界没有国家、君主、贵族、军队和监狱,只有民主管理制度。最高的管理机构是"公政府",它是由全世界人公选产生。他们只有职务的不同,而无任何特权。在履行职务时,遵循少数服从多数的原则。

三是高度文明。社会生产高度现代化,人际关系自由平等,人们个性得到解放。

怎样才能达到大同社会呢?他依据《春秋》公羊三世说和《礼运》中的小康、大同说,表述了人类历史走向大同世界的三个阶段,即由据乱世(君主专制)进为升平世(小康社会,君主立宪制),再由

升平世进为太平世(社会大同,民主共和制)。三世的不同,表现为仁的水平不同。据乱世,仁不能远,故但亲亲;升平世,仁及同类,故能仁民;太平世,众生如一,故兼爱物。在康有为看来,中国处在据乱世阶段,西方处在升平世阶段。必须通过改良的办法,进入太平世。

如何消灭现实存在的私有制?他说:人类进化的根本动力在于"仁",它产生"爱力"。他说:"此事甚易",自"明男女人权始","自去人之家终"。这明显是空想。生产资料占有者怎么会甘愿发扬爱心、放弃自己的家庭、放弃剥削的权利?毛泽东指出:"康有为写了《大同书》,他没有也不可能找到一条到达大同的路。"康有为的大同理想,既反映了他对资本主义社会的向往,又反映了他对封建专制制度和资本主义制度消极方面的不满。既继承了孔子的大同理想,又吸收了西方空想社会主义因素。

与此同时,孙中山也提出了自己的大同理想。他1912年在《临时大总统宣言书》中表示,他的政府"将使中国见重于国际社会,且将世界渐趋于大同"。他晚年仍然表示相信:"将来世界上总有和平之望,总有大同之日,此吾人无穷之希望,最伟大之思想。"

他的大同理想,最本质的东西,主要是天下为公、博爱。他一生的题词,最多的是"天下为公"与"博爱"。华中师范大学出版社出版的《孙中山题词遗墨汇编》中关于"天下为公"的题词有39件,另外还有"大道之行也天下为公"、"公天下"、"世界大同"、"共进大同"等36件。关于"博爱"的题词也有几十件。他说:"欲泯除国界而进入大同,其道非易,必须人人尚道德,明公理……重人道,若能扩充其自由、平等、博爱之主义于世界人类,则大同盛轨,岂难致乎?"他说:"博爱云者,为公爱而非私爱……能博爱,即可谓之仁。"

怎么样实现这种理想呢？他主张用革命实现理想。通过革命，变不平等为平等。他主张通过实现三民主义达到天下为公、世界大同。

孙中山大同理想，可以说既根植于传统文化，又从时代和国情出发，接受了西方文化，是中西融合的产物。他说，三民主义“这就是孔子所希望之大同世界”。1924 年 8 月，孙中山在演讲中说：“故民生主义就是社会主义，又名共产主义，即是大同主义。”“我们三民主义的意思，就是民有、民治、民享。就是说国家是人民所共有，政治是人民所共管，利益是人民所共享。照这样的说法，人民对于国家，不只是共产，一切事权都是要共的，这才是真正的民生主义，就是孔子所希望的大同世界。”

但是，他没有看到社会经济基础的作用，没有找到推动中国社会从传统走向现代进而走向大同的阶级力量和物质力量，他的大同理想也属于中国资产阶级的大同理想。

三、中国共产党的大同理想

学生时代的毛泽东曾接受康有为的“大同”思想。当时他的目标，是先在中国建立一个大同世界，再实现全世界的大同。他就是带着这种伟大的理想，开始了他的革命征程，并在这种大同思想的基础上接受了马克思主义的共产主义。中国共产党的大同理想是崭新的科学的社会理想。

（一）以共产主义社会为大同理想。中国共产党认为，未来的新社会有一个由低级到高级的发展过程。社会主义社会是其第一阶段。主要特点：经济上，生产力相当发展，但仍然存在三大差别，还没有普遍成为谋乐手段；生产资料全部公有化；单一按劳分配；没有市场交换，实行计划调节；政治思想上，有更高水平的民主和精

神文明;国家扩大管理职能。共产主义是其高级阶段,经济上没有三大差别,劳动成为谋乐手段,各尽所能,按需分配。国家已经消失,只有社会管理机构,没有镇压机构。

(二)确立共产主义理想的依据。与空想社会主义者不同,中国共产党坚持共产主义理想,既有理论依据,又有现实根据。

辩证唯物主义认为,世界在时间和空间上是无限的,而任何一个具体事物在时间与空间上是有限的。一切具体事物都具有暂时性,资本主义也不例外。历史唯物主义认为,人类社会是在生产力与生产关系、经济基础与上层建筑这两个基本矛盾的推动下,由低级向高级发展的。任何社会制度都与一定的生产力相联系,一旦生产力发展了,社会制度也就需要更新替换了。生产力总是不断发展进步的,一切社会制度都具有暂时性。资本主义是社会大生产的产物,它必然随着更高水平生产力的出现而退出历史舞台。这就从世界发展规律和历史发展规律上指出了资本主义灭亡的必然性。

马克思、恩格斯的剩余价值论进一步指出,资本主义社会的基本矛盾是生产的社会性与生产资料私人占有的矛盾。这个矛盾决定资本主义社会生产发展得快,消费发展得慢;企业内部生产有计划,全社会生产没有计划。这决定了整个社会每隔几年就会发生一次生产过剩性危机,社会的生产能力不能充分发挥出来。生产力水平越是提高,生产力的发展越是受到这种束缚。只有实行生产资料公有化和社会生产计划化,才能根本解决这个问题。这就从根本上指出了生产资料公有制代替私有制的必然性。

典型的的资本主义是生产资料私人占有、雇佣劳动、市场交易、自主经营和自由竞争。现代生产力正在迫使资本主义统治者改变这

些内容。资本主义社会的发展不断给以上理论论断提供现实依据。

一是生产资料的“私人占有”日益向“社会占有”演变。现代化大生产越来越要求冲破小私有者的束缚。现代生产力已经引发了公司制、跨国公司乃至国有经济的发展，它们已经成为资本主义生产的主流。这实质上是生产力日益改变生产资料私有制。

二是社会财富的分配出现了“剥夺私有者”的倾向。现代化生产力的发展需要稳定的社会环境，可是自由竞争只会激化阶级矛盾，这迫使资本主义国家开征遗产税、赠给税，实行高福利，而这些再分配政策实质上是对私有者财产的有限度的剥夺。

三是经营方式上日益强化对私有者“自主经营”的否定。资本主义市场经济崇尚自主经营、自负盈亏。可是现代化大生产却日益需要计划化，反对无政府主义。在现代化大生产的推动下，资本主义政府日益强化宏观调控，日益强化指导性计划，这在客观上是对私有者自主经营的有限否定。

当然，以上变化不可能从根本上否定资本主义社会，只有社会革命才能实现根本变革。但是，这些变化在一定程度上反映了资本主义走向其反面的必然性。

四是国际社会日益冲击民族国家的国界。在当今世界，生产现代化和经济全球化已经造成一个以联合国为代表的、包括一系列国际组织（国际货币基金组织、世界银行、世界贸易组织）构成的国际管理、调整和服务体系；一套以国际法为代表的、包括多边或双边条约、协议和规定构成的一系列游戏规则。这些东西虽然受到发达国家的控制，对他们有利，但是也存在消弱国界、推动大同的作用。

五是现代化生产力日益扩大“谋乐”性劳动的范围。共产主义

社会出现的最根本前提是生产劳动由谋生的手段变成谋乐的需要。当代科技革命，特别是信息科学的迅猛发展，日益使劳动的强度减小和时间减少，劳动与休闲的界限逐步模糊，增加了把劳动从谋生手段转为谋乐需要的现实性。

（三）推动现实向理想转变的途径和时机。中国共产党认为，用共产主义取代资本主义，不能依靠有产者发善心，必须依靠共产党领导无产阶级和劳苦大众进行社会革命。无产阶级在足够强大时就可能发动革命，夺取政权，但是共产主义社会却必须建立在劳动广泛成为谋乐的需要的基础上。中国已经取得社会主义革命的胜利，但是她必须先实行中国特色的社会主义，然后才能转变为成熟的社会主义、共产主义。从中国特色社会主义到成熟的社会主义、共产主义，需要一百年到几百年的艰苦奋斗。

中国共产党的大同理想是美妙而科学的理想，它必然能够转化为现实。我们要终生坚持共产主义理想，永不动摇。

（本稿由徐州市社科联推荐）

郑历兰，1973年出生，汉族。1996年本科毕业于徐州师范大学政教系，2006年硕士毕业于中国矿业大学思想政治理论专业，现为中共徐州市委党校基础理论教研室主任，江苏省科学社会主义年会理事。出版著作《穿越人生的迷雾——人生哲理对话》（合著），发表《人生哲学的若干问题》、《试论和谐文化论对建设文化理论的创新》、《邓小平奉献精神论探析》、《用世界眼光审视重新定位的协商民主》等论文。